

Эта часть работы выложена в ознакомительных целях. Если вы хотите получить работу полностью, то приобретите ее воспользовавшись формой заказа на странице с готовой работой:

<https://studservis.ru/gotovye-raboty/referat/94153>

Тип работы: Реферат

Предмет: Философия

Содержание

Введение 3

1. Диалектический идеализм Гегеля 4

2. Противоречие между системой и методом в философии Гегеля 12

Заключение 19

Список литературы 20

Введение

Человек всегда испытывал и испытывает духовную потребность в том, чтобы иметь целостное представление о мире. Мы не можем удовлетворить данную потребность до тех пор, пока классическая наука не даст обоснованный материал для этой цели. Человеку необходимо также получить ответы и на вопросы, которые выходят за рамки классической науки и не могут быть ей осознанный. Философия же дает систему знания о мире как целом; она нацелена не на то, чтобы определить точные границы и внешние взаимодействия частями и частицами мира, а на то, чтобы понять их внутреннюю связь и единство. Великим открытием в классической немецкой философии стало создание диалектики, как науки. Рассмотрим философскую систему познания бытия Г. Гегеля, который является одним из представителей данного течения.

Гегель, Георг Вильгельм Фридрих (1770, Штутгарт – 1831, Берлин) – философ, завершающий немецкую классическую философию, а вместе с ней и весь классический период философии Нового времени, создатель диалектического метода и системы абсолютного идеализма, первой универсальной концепции развития. Роль Гегеля в философии Нового времени подобна месту Аристотеля в античной и Фомы Аквинского в Средневековой философии. Однако в определенном смысле он «философичнее» указанных классиков, как писал Вл. Соловьев: «Из всех великих философов Гегель может быть назван философом по преимуществу, ибо для всех остальных философия была чем-то наряду с другими сферами бытия и только для него одного она была всем».

Сам Гегель оценивает свою систему как итог развития всей предшествующей философии и в этом смысле ее вершину, на которой философия уже перестает быть любовью к мудрости и становится самой мудростью.

1. Диалектический идеализм Гегеля

В интеллектуальной эволюции мыслителя выделяются три периода. Первый (иенский) заканчивается первым зрелым произведением, принесшим Гегелю славу – «Феноменологией духа» (1807), которое многие считают лучшим из написанных философом. Маркс назвал «Феноменологию духа» истоком и тайной гегелевской философии. Второй период связан с Нюрнбергом, где Гегель работает директором гимназии, и Гейдельбергом. Происходит продуктивная концептуализация оригинальных интуиций. Создается главное произведение Гегеля – «Наука логики» (т. н. «Большая Логика») в 3 томах (1812, 1813 и 1816). В 1816–1818 гг. мыслитель – профессор Гейдельбергского университета, создается итоговое, в сущности, философское произведение Гегеля – «Энциклопедия философских наук». В ней его система приобретает законченный вид: том 1 «Наука логики» (т. н. «Малая логика», предлагающая компактную версию трехтомной «Большой логики»), том 2 «Философия природы» и том 3 «Философия духа».

В последний (берлинский) период, с 1818 г. до смерти, Гегель дает детальную разверстку основных принципов системы, часто в виде лекций, в основном по тематике философии духа. Гегель был признан гением при жизни, в Берлине он купается в лучах академической славы, являясь, по сути, официальным философом прусской монархии, что впоследствии вызвало колкие замечания Маркса. Его философия становится известной далеко за пределами Германии (Франция, Россия и др.), молодые таланты стремятся

к личному общению (И. Киреевский слушал лекции Гегеля, и тот рекомендовал ему заниматься философией, В. Кузен предлагал меры по популяризации его идей во Франции). Правда, по свидетельству Ф. Баадера, Гегель якобы признавался ему незадолго до смерти в отсутствии подлинной системы и своих глубоких переживаниях по этому поводу.

Абсолютное, согласно Шеллингу и Гегелю, представляет собой сколь субъект, столь и субстанцию. Субстанциальность Абсолютного наиболее полно выражена у Спинозы. Гегель пишет, что «быть спинозистом составляет существенное начало всякого философствования», а «понятие субстанции – основное во всем спекулятивном». Критикуя ограниченность спинозизма, Гегель эмоционально симпатизирует великому голландцу: «на лице Спинозы видна омраченность глубокого мыслителя». В спинозовской субстанции Гегель узревает принцип «бездны», открытый в апофатической теологии. Однако атрибут у субстанциально-понятого духа в гегелевской системе по сути один – мышление.

Первая часть системы абсолютного идеализма – логика, вторая – философия природы, третья – философия духа. «Наука логики» представляет собой концентрированное выражение гегелевской метафизики.

В «объективной логике», которая образует первые две части «Науки логики», разум выстраивает систему категорий, подвигаясь своей внутренней диалектикой и восходя от абстрактного к конкретному. Первая категория – чистое бытие. Но чистое бытие есть ничто. Ничто, однако, ведь тоже есть. Бытие и ничто переходят друг в друга. Синтетическая категория – становление. Становление представляет собой первое конкретное понятие, по отношению к которому бытие и ничто суть абстракции. Становление порождает предел, а определенное бытие и есть качество. Качеству противоположно количество. Количественные изменения происходят в качественные, а качественные в количественные, что интегрируется категорией меры, которая в свою очередь выступает как сущность по отношению к явлению. Категории группы бытия переходят друг в друга, а группы сущности – светятся друг в друге, сфера сущности рефлексивна.

Вторая часть логики содержит анализ ключевых категорий рефлексии – тождество и различие, форма и содержание, часть и целое, внешнее и внутреннее, причина и следствие. Сущность в своем явлении представляет собой процесс действительности с вершинной категорией свободы (как фактически у Фихте). Так происходит восхождение к самым конкретным категориям группы действительности, к развитию. По мнению Н. Гартмана, анализ категорий, данный Гегелем, пока не превзойден. С этим можно согласиться в логико-гносеологическом и даже в онтологическом аспектах, теологические же допущения Гегеля весьма проблематичны.

Завершающая часть логики – учение о понятии. Гегель ведет речь о «субъективной логике», вкладывая положительный смысл свободы, активности и самосознания в термин «субъективность». Здесь Гегель работает с категориями традиционной логики (единичное, особое, всеобщее), завершая анонсированную реформу логической науки. Однако то, что у Гегеля фигурирует под именем «понятие» лишь внешне напоминает понятие формальной логики. И дело не только в диалектике, благодаря которой окостеневшие концепты как бы «оживают». Теологическим прообразом понятия, о котором идет речь в «Науке логики», выступает Бог-Сын. Без осознания этого обстоятельства, к затемнению которого сам Гегель причастен как никто другой, абсолютный идеализм кажется экстравагантным даже для объективно-идеалистической традиции.

Вторая часть гегелевской системы – философия природы. В ней наиболее заметна близость с Шеллингом. Конечно, не на уровне прямых заимствований, а в плане исходных интуиций. Основа гегелевской философии природы – диалектико-логический каркас, который Шеллингом был лишь намечен. Категории становятся структурообразующими принципами законов природы. Кант объяснял возможность синтетических суждений, благодаря которым существует математика и естествознание, тем, что *a priori* трансцендентальный рассудок «предписывает законы природе». Однако поскольку в кантовской метафизике онтологический статус трансцендентального рассудка не прояснен, возможна софистическая, по сути, (и сполна проявившаяся в XX в. в форме всяческих конвенционализмов и т. п.) интерпретация этого положения, доводящая дело до абсурда, будто бы наука придумывает природу.

У Гегеля категории образуют содержание божественного разума, и если не таковой, то тогда какая еще сила способна предписывать законы природе? Природа рассматривается как развивающаяся система, в которой высшие уровни (химический по отношению к физическому, биологический по отношению к химическому)

Список литературы

1. Айзатуллов Р.Р. Учение гегеля о бытие // Гуманитарный трактат. 2017. № 18. С. 37-38.
2. Ахелла С. Понимание жизни и ее происхождения, понятие цели в философии Гегеля // Философское

образование. 2017. № 2 (36). С. 36-53.

3. Барашков А.В. Гегель – искусство, религия и философия как форма явленности абсолютного духа // Теория и практика современной науки. 2017. № 11 (29). С. 25-31.

4. Богатырев Д.К. Гегель // Вестник Русской христианской гуманитарной академии. 2017. Т. 18. № 3. С. 376-388.

5. Гегель Г.В.Ф. Энциклопедия философских наук. Т. 3. Философия духа. – М.: Мысль, 1977.

6. Гобозов И.А. Гегель и философия истории // Философия и общество. 2017. № 4 (85). С. 5-19.

7. Еникеев А.А., Ванеева А.И., Бакунина М.В. Философия правового сознания в работах Г.В. Гегеля // Высокие технологии, наука и образование: актуальные вопросы, достижения и инновации. 2018. С. 147-150.

8. Исмагилов И.Р. Основные этапы развития теоретико-методологических оснований правовой науки в учении Г.В.Ф. Гегеля // Юридическая наука: история и современность. 2016. № 11. С. 188-192.

9. Клишова Н.А. Диалектический метод Гегеля в философской терминологии славянофилов // Роль науки в развитии общества: Сборник статей Международной научно-практической конференции. 2014. С. 133-139.

10. Коротких В.И. «Русский Гегель»: к истории восприятия философии Гегеля в России // Credo new. 2016. № 1 (85). С. 3.

11. Коротких В.И. «Русский Гегель»: очерк истории восприятия системы философии Гегеля в России // История: факты и символы. 2014. № 1-2. С. 69-76.

12. Коротких В.И. Проблема определения специфики метода «реальной философии» в системе философии Гегеля // Этика и история философии. 2016. С. 49-53.

Эта часть работы выложена в ознакомительных целях. Если вы хотите получить работу полностью, то приобретите ее воспользовавшись формой заказа на странице с готовой работой:

<https://studservis.ru/gotovye-raboty/referat/94153>